

سيرة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا .

ومن هو الرسول ؟ .

الرسول مبلغ عمن أرسله إلى من أرسل إليه . وما دام رسولا مبلغا عن الله فلي
شيء يحدث منه فهو من الله .

وعندما يقول الحق : « وكفى بالله شهيدا » أي لا يضرك يا محمد أن يقولوا : إن
ما أصابهم من سيرة فمن عندك ، لأنه يكفيك أن يكون الله في صفك ، لأنهم
لا يملكون على ما يقولون جزاء ، وربك هو الذي يملك الجزاء وهو يشهد لك بأنك
صديق في التبليغ عنه وأنت لم تحدث منك سيرة كما قالوا .

ومن بعد ذلك يقول الحق :

﴿ مَن يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّى
فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾

والطاعة للرسول هي طاعة الله ، وذلك أمر منطقي ، لأنه رسول ، فمن أطاع
الرسول فطاعته طاعة الله ، لأن الرسول إنما يبلغ عمن أرسله .

ولذلك ففي المسائل الذاتية التي كان يفعلها سيدنا رسول الله كبحر وبعد ذلك
يطرحها قضية من عنده كبحر ، وعندما يثبت عدم صحتها يعطينا رسول الله مثالا
عن أماته .

فعن أنس رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بنوم يلقحون ،
فقال : لو لم تفعلوا لصلح ، قال : فخرج شبيها ، فمر بهم ، فقال : ما إنجيلكم ؟
قالوا : قلت : كذا وكذا ، قال : « أنتم أعلم بأمر دنياكم »^(١)

(١) رواه أحمد وابن ماجه ومسلم واللفظ له .

أي في المسائل الخاضعة للتجربة في العمل والتي لا تدخل للسياة فيها. أما الأمور الخاضعة لنواميس الكون فلا يتركها للمباد. ومن المجيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يتصرف في شيء لم يكن لله فيه حكم مسبق ويعمله له الله بينه وبين نفسه فمحمد هو الذي يطلعنا بهذا التعديل لنشهد - واقعا - أنه صادق في البلاغ عن الله ولو كان على نفسه. وجاءت هذه الآية الكريمة بعد قول الحق سبحانه :

﴿ وَأَوْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾

(من الآية ٢٩ سورة النساء)

والرسول - كما نعلم - هو من بلغ عن الله شرعه الذي يريد أن يحكم به حركة حياة الخليقة في الأرض وهو الإنسان. وإذا ما نظرنا إلى الملائكة المتخوفة من الرأى والسمين واللام وجدنا الحق سبحانه وتعالى يقول في آية أخرى :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى ﴾

(من الآية ٥٢ سورة الحج)

إذن فالرسول قد يكون رسولاً بالمعنى المفهوم لنا ، وقد يكون نبياً ، كلاهما مرسل من الله . ولكن الفارق أن الرسول يحىء بشرع يؤمر به ، ويؤمر هو - أيضا - بتطبيقه للناس ليعملوا به ، ولكن النبى إنما يرسله الله ليؤكد سلوكاً نموذجياً للدين الذى سبقه ، فهو مرسل كأسوة سلوكية . ولكن الرسول على إطلاقه الاصطلاحي بأن يخرج جديد قد يختلف في الفروع عن المنهج الذى سبقه . وكلاهما رسول ، هذا يحىء بالمنهج والسلوك ويطبقه ، والنبى يأتى بالسلوك فقط يطبقه ليكون نموذجاً لمنهج سبقه به رسول .

وإذا كان الحق سبحانه وتعالى قد أرسل الرسل ، وجعل خاتم الرسل سيدنا محمداً فمعنى ذلك أن رسالته صلى الله عليه وسلم ستكون رسالة لا استدراك للسياة عليها ، وإذا كانت رسالته صلى الله عليه وسلم رسالة لا استدراك للسياة عليها ، فكيف يعقل أن تكون رسالته موضوعاً لاستدراك البشر عليها ؟

فإمام الله قد ختم به الرسالة . وأنزل عليه قوله : « اليوم أكملت لكم دينكم

واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ، إذن فلم يعد للسماء استدراك على هذه الرسالة ، فكيف يأتي بعد ذلك إنسان معاصر أو غير معاصر ليقول : لا ، إننا نريد أن نستدرك كذا أو نقول : الحكم كذا أو هذا الحكم لا يلائم العصر إذا كان الله لم يجعل للسماء استدراكاً على الرسالة لأن الله أكملها وأتمها فكيف يسرغ للبشر أن يكونوا مستدركين على الرسالة ؟ .

إن الرسول حين يضاف ، يضاف مرة إلى الله ، ويضاف مرة إلى المرسل إليهم ، لأنه واسطة التعلق بين المرسل والمرسل إليه ، فإن أردت الإضافة بمعنى « من » الابتدائية ، نقول : رسول الله ، أي رسول من الله . وإن أردت الغاية من الرسالة نقول : رسول إلى الناس أو رسول للناس . إذن فالإضافة تأتي مرة بمعنى « من » وتأتي مرة بمعنى « اللام » ، وتأتي مرة بمعنى « إلى » .

وأمر الرسالة ضروري بالنسبة للبشر ، لأن الإنسان إذا ما استقرى وتشبع الوجود كله بفطرته وبعقله السليم من غير أن يحس - له رسول ، فإنه يتبدى بفطرته إلى أن ذلك الكون لا يمكن أن يكون إلا من مُكوّن له قدرة تناسب هذه الصفة المحكمة البديعة . ولا بد أن يكون قيوماً لأنه يمدنا دائماً بالأشياء ، لكن أنعرف بالعقل ما تريد هذه القدرة ؟ نحن ننتهي فقط إلى أن وراء الكون قوة ، هذه القوة لها من القدرة والحكمة والعلم والإرادة وصفات الكمال ما يجعلها تخلق هذا الكون العجيب على تلك الصورة البديعة ذات الهندسة الدقيقة ، وهذا الكون له غاية . أيكن - إذن - للعقل أن يضع اسماً لهذه القوة ؟ . فكونها قوة يستلزم أن يكون لها قدرة وحكمة ، لكننا لا نعرف اسمها ، فكان ولا بد أن يحس رسول ، هذا الرسول يعطي للناس جواب ما شغلهم وهو : ما القوة التي خلقت هذا الكون وجعلته بهذه الصفة العجيبة .

ويقف العقل هنا وقفة ، فعندما يأتي الرسول ويقول : أنا أدلكم على هذه القوة اسماً ومطلوباً ، كان يجب على الخلق أن يرهفوا آذانهم له ، لأنه سيحل لهم ذلك اللغز الذي رأوه بأنفسهم وأوقعهم في الحيرة - المؤمن منهم والكافر يؤمن بهذا - لأنه يجد نفسه في كون يخدمه فيه أجناس أقوى منه ، ولا تتخلف عن خدمته أبداً ،

وأجناس لا تدخل تحت طاقته ولا تحت قدرته وتصنع له أشياء لا يفهم عقله كيف تعمل ، فكان الواجب أن يؤمن .

لقد ضربنا مثلاً وقلنا : لو أن إنساناً وقعت به طائرة أو انقطع به طريق في صحراء ، وليس معه زاد ولا ماء ، وبعد ذلك جلس فخلبه النوم فنام ، ثم استيقظ فوجد مائدة منصوبة فيها أطيب الطعام وفيها الشراب المسائغ . بالله قولوا لي : ألا يشتغل عقله بالفكر فيمن جاء بالأطعمة قبل أن يتناول منها شيئاً ؟ لذلك كان من الواجب قبل أن نتفع بهذه الأشياء أن تلقى ذهننا : من الذي صنع هذه الصنعة ؟ ومع ذلك تركنا الله فترة حتى نفكر ، حتى إذا جاء رسول يقول : القوة التي تبحث عنها بعقلك هذه اسمها كذا ومطلوبها منك كذا ، وأنت كائن ومخلوق لها أولاً وإليها تعود أخيراً .

وخلاصة المسألة أن الله سبحانه وتعالى قبل أن يخلق الخلق أعد لهم مائدة الكون ، وفيها الأجناس التي لخدمته - كما قلنا - : سلسلة الأجناس وخدمتها لخدمتك تتعجب وتتساءل : كيف يخدمني الأقوى مني ؟ .

الشمس التي لا تدخل تحت قدرتي ، والقمر الذي لا أستطيع أن أتناوله ، والريح التي لا أملك السيطرة عليها ، والأرض التي لا أستطيع أن أفهم معها ، كيف تؤدي لي هذه الخدمات ؟ لا بد أن يكون هناك من هو أقوى مني ومنها هو الذي سخرها لخدمتي . وهل رأيت شيئاً من هذه الأشياء امتنع أن يؤدي لك الخدمة أو نقص منها شيئاً ؟ لم يحدث ، لأنها مسخرة ، فإذا جاء رسول من الله ليحل لنا لغز هذه الحيلة ويلتنا على موجدتها ، كان يجب أن نفتح له آذاننا ونسمعه ، فإذا ما قال لي : الذي خلق لك الكون هو الله ، والذي خلقك هو الله وهو صانعك ، وأرسلني بمهج لك كي تؤدي مهمتك كما ينبغي فافعل كذا ولا تفعل كذا ، وأنت صائر إليه ليحاسبك على ما فعلت ، وهذا المنهج هو خلاصة الأديان كلها .

ولذلك يكون مجيء الرسول ضرورياً وبعد ذلك يؤيده سبحانه بمعجزة تثبت صدقه ، ومادام قد أرسله بالمنهج الذي هو : افعل ولا تفعل ، فهذا يعني أن تطيع هذا الرسول ، ويقول ربنا في آية أخرى :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾

(من الآية ٦٤ سورة النساء)

أى ليست الطاعة ذاتية له ، إنما الطاعة صادرة من الله ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتميز عن سائر الرسل ، لأن معجزته التى تؤيد صدقه فى بلاغه عن الله هى عين كتاب منهجه فى الأصول ، وكل الرسل كانت على غير ذلك . كان الرسول يأتى بمعجزة ويأتى بكتاب منهج ، العصا والبد البيضاء كانت لموسى هذه معجزته ، ولكن منهجه فى « التوراة » ، إذن فالمعجزة منفصلة عن المنهج .

سيدنا عيسى معجزته - مثلاً - : أنه يرى الأكمه والأبرص ، لكن كتاب منهجه « الإنجيل » ، إلا سيدنا رسول الله فإن معجزته وهى القرآن هى عين منهجه ، لأن الله أراد للدين الخاتم ألا تنفصل فيه المعجزة عن المنهج .

إن معجزات الرسل السابقين على رسول الله من رآها يؤمن بها ، والذي لم يرها يسمع خبراً عنها ، وإن كان واثقاً ممن أخبره بصدقه ، وإن لم يكن واثقاً - لأنها ليست أمامه - فلا يصدقه ، ولولا أن الله أخبرنا بهذه المعجزات فى القرآن لكان من الممكن أن ننف فيها .

أما معجزته صلى الله عليه وسلم لباقية بقاء منهجه ، ويستطيع كل مسلم أن يقول فى آخر عمر الدنيا : محمد رسول الله وتلك معجزته ، أما غيره من الرسل فلا يأتى أحد ويقول : فلان رسول الله وتلك معجزته ، لأنها حدثت وانتهت ، أما القرآن فهو بلى بقاء الرسالة والكون .

والرسول صلى الله عليه وسلم حين يأتى بالبلاغ عن الله فالحق بين لنا : أنا أرسلت الرسول ليطاع . والمنطق أن يقول القرآن : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » ، لأن الرسول جاء مبلغاً عن الله ، فالمباشر لنا هو رسول الله ، وعرفنا من قبل أنه إذا ما توارد أمر الطاعة من الله مع أمر مع رسوله نطيع الاثنين ، وإذا كان الله قد جاء بأمر إجمالى كالزكاة والحج ، وجاء الرسول ففصل ، فنطيع الله فى الأمر الإجمالى ونطيع الرسول فى الأمر التفصيلي ، وإذا كان الله لم يحى بحكم لا يحمل

ولا مفصل ، فقد جاء التشريع من الرسول بالتفويض الذي فوض الله فيه رسوله بقوله :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُخَلَّصًا مِّنْكُمْ وَلِتُبَيِّنَ لِّلنَّاسِ مَا كُتِبَ عَلَيْهِمُ وَلِتُذْهَبَ عَنِ الْبَغْيِ أَكْثَرُ ذُرِّيَّتِهِمُ الْمُرْتَدُونَ ﴾

(من الآية ٧ سورة النحل)

فالرسول الوحيد الذي أعطاه الله تفويضاً في التشريع هو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكل الرسل بلغوا عن الله ولم يبلغ واحد منهم عن نفسه شيئاً إلا سيدنا رسول الله ، فقد فوضه الله سبحانه وتعالى بقوله : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » - إذن فالرسول مهمة داخلية في إطار القرآن أيضاً ، ومثال ذلك في حياتنا نجد من يقول لموظف : إن الموظف الذي يغيب خمسة عشر يوماً في قانون الدولة يفصلونه ، فيأتي موظف ومعه دستور البلاد ليرد ويقول : هذا هو الدستور وقد قرأته فلم أجد فيه هذا القانون ، وهذا الكلام الذي نقوله عن فصل الموظف غير دستوري .

نقول له : إن الدستور قال في هذه المسألة : وتؤلف هيئة تنظم أعمال العاملين في هذا المجال ، إذن فبالتفويض توجد هيئة تضع نظاماً يُطبق على العاملين فتكون هذه من الدستور ، فكل بنود قانون العاملين تدخل في التفويض الذي نص عليه في الدستور للهيئات أو للجان التي تضع التشريعات الفرعية ، فكذلك إذا قيل لك : هات دليلاً من القرآن على أن صلاة المغرب ثلاث ركعات وأن الفجر ركعتان ، وأن الظهر أربع ركعات ، وأن العشاء أربع ركعات ، هات دليلاً من القرآن على هذه ، تقول : دليل من القرآن : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ، والرسول صلى الله عليه وسلم كي يضمن سلامة المنهج من هذه التحريفات التي يفترونها يقول :

« لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ مَتَكُنَّا عَلَى أَرْيَاكِهِ ، يَأْتِيهِ أَمْرٌ مَّا أَمَرْتُ بِهِ ، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ ، فَيَقُولُ : لَا أَمْرِي مَا رَجَلْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ » .

وفي رواية أخرى : عن الحُذَّامِ بْنِ مَعْلِكٍ كَرِبَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم : ألا هل عصي رجلٌ يتلَّفه الحديثُ غني وهو متكئٌ على أريكته ، فيقول :
ييثا وييثكم كتابُ الله ، فما وجدنا فيه حلالاً استحلَّناه ، وما وجدنا فيه حراماً
حرَّمناه ، وإن ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حرم الله ^(١) .

أروى هذا الحديث عن الرسول كي تعرفوا غيابة القائلين بهذا ، ولنقل لهم :
قولكم هذا دليل على صدق الرسول ، بالله فلو لم يأت واحد بمثل قولكم بأنه لا يوجد
إلا القرآن ، بالله ماذا كنا نقول للمحدثين الذين رَووا حديث رسول الله ، ولو لم
يقولوا هذا لقلنا : النبي قال : يتكئ رجل على أريكته ويتحدث ، ولم يتكلم أحد
بما يخالف هذا الكلام . إذن فوجود هؤلاء دليل صدق رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ومادام الله قد أرسله صلى الله عليه وسلم منه إلى خلقه فيكون مع هذه
الرسالة الطاعة والطاعة هي : الاستجابة للطلب . وأنواع الطلب كما يقول الذين
يشغلون في البلاغة والنحو كثيرة ، فمرة تمنى شيئاً مستحبلاً مثل قول القائل : ليت
الكواكب تدنو لي فأنظمها

ليت الكواكب تدنو لي فأنظمها

عقود ملح فيما أرضى لكم غلبى

والكواكب لن تنزل بطيعة الحال . أو كقول الشاعر :

ألا ليت الشباب يعود يوماً فأخبره بما فعل المشيب
هذا لون من الطلب يدل على أن الطلب محبوب ، لكنه لا يقع وقد يقع ، وكذلك
الاستفهام طلب شيء لأنك تستفهم عن شيء ، كقولك لمن تزوره : من عندك ؟ . وأما
أن تطلب شيئاً ليفعل فهذا هو الأمر ، أو تطلب شيئاً ليجتنب فهذا هو النهي ،
فتكون الطاعة هي : أن نجيب طالباً إلى ما طلب .

والطالب إما أن يطالب بأمر لتفعله وإما بنهي لتجتنبه . وإذا أطلقت الطاعة
إطلاقاً عاماً فهي لا تنصرف إلا لطاعة العبد لربه ، وبعد ذلك تقول : الولد أطاع
أباه ، الطالب أطاع أستاذه ، العامل أطاع معلمه ، فهذه طاعة مضافه إلى مطاع ،

(١) رواه الترمذي في العلم واللفظ له ، رواه أحمد وابن ماجه .

لكن إن أطلقت كلمة الطاعة فهي تصرف إلى طاعة العبد لله ، وعلمه أسلم أنواع الطاعات^١ ، لماذا ؟ .

لأن أمر كل أمر ، أو نهى كل نهي ؛ قد يشكك فيه أنه لمرك بكذا ليعود عليه بالفائدة ، أو نهيك عن كذا ليعود عليه بالفائدة ، لكن إذا كان الذي طلب منك هو في غنى عن عملك وعن انتهاكك ، فهذه مسألة لا يكون فيها شبهة ، فالذي يشكك الإنسان في الطاعة هو المخافة أن يكون الطالب قد طلب أمراً يعود عليه بالمنفعة ، أو نهى عن أمر يعود على الناهي بالمنفعة أو يدفع عنه مضرة . لكن إذا كان الطالب له كل صفات الكمال المطلق قبل أن توجد أنت ، فوجودك وعملك وعلمك لا يعود عليه بشيء ، فتكون هذه هي أسلم أنواع الطاعة .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله »^(١) .

إن المنافقين هم الذين يتبعهم وجود نور لأنهم ألفوا الحياة في ظلام ، ويرهقهم وجود عدل ؛ لأنهم استمروا الحياة في الظلام ، لذلك فهم يحاولون أن يتصيدوا شيئاً ليقفوا في أمر هذه الدعوة ، فقالوا : أما سمعتم لصاحبكم . إنه قارب الشرك . . . يقول : لا تعبدوا إلا الله ومع ذلك يريد أن يجعل من نفسه رباً له حب وله طاعة .

ويترنل الحق على رسوله قوله : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » .

إذن فالطاعة هنا ليست ذاتية للرسول ؛ لأنها إما بلاغ عن الله في النص الجزئي ، وإما بلاغ عن الله في التفويض الكل ، ومادامت بلاغاً من الله في التفويض الكل فيكون الله قد أسنه أن يشرع : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » .

ما هو مقابل الطاعة ؟ . إنه التوكل والعصيان ، ورأينا الناس تنقسم تجاه الرسول إلى قسمين : قسم يطع في « افعل ولا تفعل » ، وعالم يرد فيه : « الفعل

(١) رواه ابن أبي حاتم ، ورواه البخاري ومسلم .

ولا تفعل ، فهو داخل في حكم المباحات ، إن شئت فعلته وإن شئت لم تفعله ، فالذين يستجيرون للرسول أي يطيعونه في « افعل ولا تفعل » هم من أقبلوا على المنهج . والذين لا يطيعونه فقد « تولوا » أي أعرضوا وصدوا .

انظروا إلى الحق سبحانه وتعالى كيف يحمي نفسه الرسول فيقول سبحانه : « ومن تولي فما أرسلناك عليهم حفيظاً ، فالتى يتولى ولا يطيع الرسول ، فالحق لم يرسلك يا محمد لترغمهم على الإيمان .

وهناك فرق بين « أرسلناك لهم » أو « أرسلناك إليهم » ، و « أرسلناك عليهم » . فـ « أرسلناك لهم » تعنى أنك تبلغ فقط ، إنما « عليهم » فهي تعنى لتحملهم على كذا ، أى يجب أن تتبه يا محمد إنا أرسلناك للناس - لا على الناس - لتبلغهم ، فمن شاء فليطع ومن شاء فليعص ، فلا تجهد نفسك وتظن أننا أرسلناك عليهم لترغمهم على أن يؤمنوا ، فتكلف نفسك أمراً ما كلفك الله به :

﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ﴾

(من الآية ٢٧٢ سورة البقرة)

والحق يقول أيضاً :

﴿ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۚ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ۝١١ ﴾

(سورة الفاتحة)

وفي آية أخرى يقول :

﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ﴾

(من الآية ١٥ سورة ق)

« جبار » يعنى يجبرهم على أن يطيعوا . فالإجبار يتناقى مع التكليف ويتناقى مع دعوى الإيمان طوعية ويتناقى مع الاختيار . « فما أرسلناك عليهم حفيظاً » والحفيظ هو : الحافظ بمبالغة ، تقول مثلاً : هذا حافظ مال فلان ، وهذا حفيظ مال الناس جميعاً يعنى عنده مبالغة في الحفظ ، إذن فالمبالغة جاءت في تكرير الحدث فهو يحفظ

لذلك الإنسان وغيره . والحق يؤكد ذلك لمصلحته صل الله عليه وسلم ، لأنه سبحانه بين لنا شغل رسول الله بأمته ، وأنه يجب أن يكونوا جميعاً مؤمنين ملتزمين مطيعين ، ولذلك يقول الحق :

﴿لَعَلَّكَ بِبَيْعِ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٤)

(سورة الشراء)

إنهم لا يؤمنون ، فيوضح له سبحانه : أرح نفسك ، فعملك البلاغ فقط . وهكذا يخفف الله مهمة الرسول .

ونجد أغلب عتابات الله لرسول الله ، لا لأنه خالف ، ولكن لأنه تحمل نفسه فوق ما تفرضه عليه الرسالة ، مثل من يثيرون قصة ابن أم مكتوم ، فيقولون : النبي لخطأ ولذلك قرعه الله وربخه .

نقول لهم : كان الرسول يرغب أن يؤمن به صناديد قريش العتاة الكافرون ، وجاءه ابن أم مكتوم مؤمناً ويريد أن يستفهم ، وكان من الأسهل أن يتعرض لابن أم مكتوم ولا يتعرض للصناديد الذين يخالفونه ! لكن النبي صلى الله عليه وسلم ترك السهل وذهب للصعب ، فكانه سبحانه يتساءل : لماذا أتعبت نفسك . وما عليك ألا يزكى ، أي ما الذي يجعلك تتعب ، إذن فهو يلومه لمصلحته لا لأنه خالف .

فكان الحق سبحانه وتعالى حينها يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم : «ما أرسلناك عليهم حفيظاً» ، إنما قاله ليخفف من الرسول . إذن الحفيظ هو الذي يحافظ على من يبلغه أمر الله وأن يكون سائراً على منهج الله . إن أراد أن يتصرف ببلده ، فيوضح سبحانه : أنا لم أرسلك حفيظاً عليهم ، أنا أرسلتك لتبلغهم ، وهم أحرار يدخلون في التكليف أو لا يدخلون .

إذن فالحفيظ هو للمهيمن والمسيطر ، كما قال في الآيات الأخرى : والمسيطر أو الجبار هو الذي يحملهم على الإيمان . . والكلام في الطاعة المقصودة لله . وأن تنفذ جوارحك ما يأمر به سبحانه فيما تسمعه أذنك وما يتطرق به لسانك ، وليست الطاعة أن تقول : يا رسول الله نحن طائعون ، وبعد ذلك تحاول أن تتحدث هذه الطاعة بأن

تعملها طاعة لسان وليست طاعة جوارح . فطاعة اللسان دون الجوارح غير محسوبة من الإيمان .

ولهذا يقول الحق بعد ذلك :

﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ
بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ
مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ
وَكِيلًا ﴾

هنا يوضح الحق لرسوله : ستعرض لطائفة من أمة الدعوة وهم الذين أمرك الله أن تدعوهم إلى الدخول في الإسلام ، - أما أمة الإجابة فهم الذين استجابوا لله وللرسول وأمنوا فعلا - إن هؤلاء يقولون لك حين تأمرهم بشيء أو تطلب منهم شيئاً أمراً أو نهياً : « يقولون طاعة » يعنى : أمرنا وشأننا طاعة ، أى أمرك مطاع ، « فإذا برزوا من عندك بيّت طائفة منهم غير الذى تقول » ، ويقال : برز أى خرج للبراز ، والبراز هى : الأرض النضراء الواسعة ، ولذلك يقول المقاتل لمن يتجدها : ابرزلى ، أى اخرج من الكن أو الحصن ، وكان العرب سابقاً لا يقضون حاجتهم فى بيوتهم ، فإذا ما أرادوا قضاء حاجتهم ذهبوا إلى الفلأط البعيد ، وجاء من هذه الكلمة لفظ يؤدى قضاء الحاجة فى الخلا .

« فإذا برزوا من عندك » أى خرجوا ، فهم يديرون أمر الطاعة التى أمروا بها فى دهرهم فيجنونها شاقة ، فيبيتون أن يخالفوا ، ونعرف أن كلمة « بيّت » تعنى المأوى الذى يؤوى الإنسان . وأحسن أوقات الإيواء هو الليل ، فسموا البيت الذى نسكنه « بيتاً » لأننا نبيت حانة فى البيت المقام فى مكان والمكون من حجرات ، والمستور ، ويقولون : هذا الأمر بيّت بليل ، أى دبروه فى الليل ، وهل المراد ألا يبيتوا فى

النهار ؟ لا ، لكن الشائع أن يبيتوا في ليل . يفعلون ذلك وهم يعملون عن الأعين ، فيدبرون جيداً ، وإن كان المقصود هو التبيت في ظلام فهذا المعنى يصلح أيضاً ، وإن كان سرّاً فالمعنى يصح أيضاً .

إذن فالأصل في التبيت إنما يكون في البيت . والأصل أن تكون البيوتة ليلاً ، ومدار المادة كلها الاستعفاء ، فإذا بُيت في ظلام نقول إنه بُيت بليل ، وإذا بُيت سرّاً نقول : بُيت بليل أيضاً .

« ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول » أي إنهم إذا ما خرجوا يبيتوا أمراً غير الذي تقول ، فهم يعملون الطاعة باللسان بينما يكون سلوكهم على العكس من ذلك ، فسلوكهم هو العصيان أو « طاعة » غير الذي تقرها . فإن قلت : افعلوا فلن يفعلوا ، وإن قلت : لا تفعلوا فهم يفعلون عكس ما تأمر به . إنهم يطيعون أمراءهم وشياطينهم .

« ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول » يعني قالت طائفة : أمرنا وشأننا طاعة فما تقول ، أو أطيعناك طاعة ولكنهم يبيتون غير ما تقول فهم إذن على معصية . « والله يكتب ما يبيتون » وسبحانه يكتب نتيجة علمه . وجاء بكلمة « يكتب » حتى يعلموا أن أفعالهم مسجلة عليهم بحيث يستطيعون عند عرض كتابهم عليهم أن يقرأوا ما كتب فيه ، فلم يكن مكتوباً فقد يقولون : لا لم يحدث ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحذر من هذه الطائفة ، لأنها ستبطل أمر الدعوة ، لذلك يوضح الحق : إنك لن تنصر بمن أرسلت إليهم وإنما تنصر بمن أرسلك ، فإياك أن ينال ذلك من عزيمتك أو يثبطها نحو الدعوة . فإذا حدث من طائفة منهم هذا فـ « أعرض عنهم » أي لا تخاطبهم في أمر من هذه الأمور ودعهم ودع الانتقام لي ، لأنني سأنصرك على الرغم من مخالفتهم لك ، واتجه إلى أمر الله الذي أرسلك .

ونعلم أن المصلحة في كل الرسائل إنما تكون عند من أرسل ، ولكن المرسل إليه قد تنميه الدعوة الجديدة ، لأنها ستخرجه عن هوى نفسه ، ومستلزمات طبعه ، فالذي أرسلك يا محمد هو الضامن لك في أن تنجح دعوتك .

« فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكبلاً » لماذا ؟ لأن الذين يؤمنون بك محدودو القدرة ، ومحدودو الحيلة ، ومحدودو المدة ، ولكن الذي أرسلك يستطيع أن يجعل من عدد خصومك ومن عُدَّة خصومك جنوداً لك ، وينصرك من حيث لا تحسب . ولذلك فالحق سبحانه وتعالى بدأ قضية الإسلام وكان المؤمنون بها قلة ، فلو جعلهم كثرة لقالوا : كثرة لو اجتمعت على ظلم لنجحت ، ولكن عندما تكون قلة وتنجح . فهذا قال طيب ويشير على أنك لست منصوراً هؤلاء وإنما أنت منصور عند الله .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَنْ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾

وإذا سمعت كلمة « أفلا » فأعلم أن الأسلوب يقرع من لا يستعمل المادة التي بعده . « أفلا يتذكرون القرآن » أي كان الواجب عليهم أن يتذكروا القرآن ، فهناك شيء اسمه « التدبر » ، وشيء اسمه « التفكير » ، ثالث اسمه « التذكر » ، ورابع اسمه « العلم » ، وخامس اسمه « التأمل » ، ووردت كل هذه الأساليب في القرآن ، « أفلا يعلمون » ، « أفلا يحفلون » ، « أفلا يتذكرون » ، « أفلا تفكرون » . هي إذن تدبر ، تفكر ، تذكر ، وتأمل ، وعلم .

وحين يأتى مخاطبك ليطلب منك أن تستحضر كلمة « تدبر » ، فمعنى هذا أنه واثق من أنك لو أصغلت عقلك إعمالاً قوياً لوصلت إلى الحقيقة المطلوبة ، لكن الذى يريد أن يثبتك لا يثبتك إلا بتدبر ، مثل التاجر الذى تدخل عنده تشتري قماشاً ، فيعرض قماشه ، ويريد أن يثبت لك أنه قياس طبيعي وقوى وليس صناعياً ، فيبته لك ويحاول أن يمزقه فلا يتمزق ، إنه يثبتك القياس الناقد ، فإذا تبين لك القياس الناقد فمعنى ذلك : أنه واثق من أن إعمال القياس الناقد فى

صالح ما ادعاه ، ولو كان قياسه ليس في صالح ما ادعاه لحلول خداعك ، لكنه يقول لك : انظر جيداً وجرب .

والحق يقول : « أفلا يتدبرون القرآن » والتدبر هو كل أمر يُعرض حل العقل له فيه عمل فنتفكر فيه لنتنظر في دليل صدقه ، هذه أول مرحلة ، فإذا ما علمت دليل صدقه فانظر النتيجة التي تعود عليك لو لم تعملها ، وهـ تدبر ، تعني أن تنظر إلى أديار الأشياء وأعقابها ، فالرسول يبلغك : الإله واحد ، إبحث في الأدلة بفكرك ، فإذا ما انتهيت إليها أمنت بأن هناك إلهاً واحداً . وإليك أن تقول إنها مسألة رفاضة أو سفسطة ، لأنك عندما تنظر العاقبة ماذا ستكون لو لم تؤمن بالإله الواحد . سيكون جزاؤك النار .

إذن فتدبرت تعني : نظرت في أديار الأشياء وحاولت أن ترى العواقب التي تحدث منها ، وهذه مرحلة بعد التفكير . فالتفكير مطلوب أن تذكر ما عرفته من قبل إن طرأ عليك نسيان . فالتفكير يأتي أولاً وبعد ذلك يأتي التدبر . وأنت تقول : مثلاً - لايتك : لكي يكون مستقبلك عاليا وتكون مهندسا أو طبيباً عليك أن تذكر وجهتك ، فيذكر الولد في أن يكون ذا مكانة مثل المصنفين في المهن المختلفة في المجتمع ، ويبدأ الجهد .

إذن فأول مرحلة هي : التفكير ، والثانية هي : التدبر ، فإذا غفلت تقول لك : تذكر ما فكرت فيه وانتهيت إليه وتدبر العاقبة ، هذه كلها عمليات عقلية : فالتفكير يبدأ بالعقل ، والعقل ينظر أيضا في العاقبة ثم تعمل الحافظة لتذكرك بما فات وبما كان في بؤرة الشعور ثم انتقل إلى حاشية الشعور ، فإذا كنت قد تعقلت الأمر لذاتك يقال : عقلته . فإن فهمت ما عقله غيرك فقد علمت ما عقله فلان .

إذن فليس ضروريا أن تكون قد انتهيت إلى العلم بعقلك ، بل أنت أخذت حصيلة تعقل غيرك ، ولذلك عندما ينشئ ربنا من واحد العلم فإنه قد نشئ عنه التعقل من باب أولى ، ذلك أن العلم يعني قدرته على تعقل قدرات غيره ، دون الوصول إلى قوانينها وقواعدها وأصولها ، إنه فحسب بعلم كيف يستفيد وينتفع بها ، وفي حياتنا اليومية نجد أن الأمي ينتفع بالتليفزيون وينتفع بالكهرباء ، أي انتفع بعلم غيره . لكنه لا يتعقل قدرات ذلك العالم . إذن فدائرة العلم أوسع ، لأنك تعرف بعقلك أنت . أما في دائرة العلم فإنك تعلم وتفهم ما عقله سواك .

ولذلك فعندما يأن ربنا ليعرض هذه القضية يقول :

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كُنَّا ءَابَاءَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (١٥)

(سورة البقرة)

وفي المعنى نفسه يأن في آية أخرى عندما يقول لهم :

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كُنَّا ءَابَاءَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (١٥)

(سورة المائدة)

في الآية الأولى قال سبحانه : « لا يعلمون » لأنهم قالوا : « بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا » بدون طرد لغيره ، وفي الثانية قالوا : « حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا » بإصرار على رفض غيره والخضوع لسواه ، فقال : « أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يتذكرون » ، وسبحانه هنا نفى عن آباؤهم العلم الذي هو أوسع من نفى التحقل ، لأن نفى التحقل يعنى نفى القدرة على الاستنباط . لكنه لا ينفى أن يتفحص الإنسان بما استنبطه غيره .

« أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » . والحق سبحانه وتعالى حينما يحث المستمعين للاستماع إلى كلامه وخاصة المخالفين لمنهجه أن يتدبروا القرآن ، معناه أنه يجب منهم أن يعملوا حقوقهم فيها يسمعون ، لأن الحق يعلم أنهم لو أحملوا حقوقهم فيها يسمعون لانتهوا إلى قضية الحق بدون جدال ، ولكن الذي يعملهم في مواقف يعلنون الطاعة « فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول » ، إن هذا دليل على أنهم لم يتدبروا القرآن . وقوله الحق : « أفلا يتدبرون » تأتي بعد تلك الآية ، كأنها جاءت ودليها بسبقها ، فهم لو تدبروا القرآن لعلموا أن الرسول صادق في البلاغ عن الله وأن هذا كلام حق .

وبالله حين يبيتون في نفوسهم أو يبيتون بلبيل غير الذي قالوه لرسول الله ، فمن الذي قال لرسول الله : إنهم يبيتوا هذا ؟!

إذن فلو تدبروا مثل هذه لعلوا أن الذي أخبر رسول الله بسرائرهم وتبينهم ومكرهم إنما هو الله ، إذن نرسول الله صادق في التبليغ من الله ، وما دام رسول الله صادقا في التبليغ عن الله ، فتعود الآية الأولى : من قطع الرسول فقد أطاع الله ، وكل الآيات يتخدم بعضها بعضا ، فالقرآن حين نزل باللسان العربي شاء الله ألا يجعل كل مستمع له من العرب يؤمن به أولا ، لأنهم لو آمنوا به جميعا أولا لقالوا : إيمانهم بالقرآن جعلهم يتفاخسون عن تحدى القرآن لهم . لكن يظل قوم من المواجهين بالقرآن على كفرهم ، والكافر في حاجة إلى أن يُقَارَضَ ويُعَارَضَ . فإذا ما وجد القرآن قد تحدى أن يأتي بمثله ، وتحده مرة أن يأتي بعشر سور من مثله ، وتحده بأن يأتي بأقصر سورة من مثله ، هذا هو التحدي للكافر . ألا يبيح فيه هذا التحدي هزيمة العناد ؟ ولم يقل منهم أحد كلمة ، فما معنى ذلك ؟ معناه : أنهم مقتنعون بأنه

لا يمكن أن يصلوا لذلك واستمروا على كفرهم وكانوا يجترئون ويقولون ما يقولون . ومع ذلك فالقرآن يمر عليهم ولا يجلدون فيه استدراكا .

كان من الممكن أن يقولوا : إن عمدا يقول القرآن محجز وبلغ وقد انحط في كذا وكذا . ولو كانوا مؤمنين لأخفوا ذلك ، لكنهم كفروا والكافر يمه أن يشيع أي خطأ عن القرآن ، وبعد ذلك يأتي قوم ليست لهم ملكة العربية ولا فصاحة العربية ، ليقولوا إن القرآن فيه مخالفات ! فكيف يتأتى لهم ذلك وليس عندهم ملكة العربية ، ولغتهم لغة مصنوعة ، وليس لهم ملكة فصاحة ، فكيف يقولون ، إن القرآن فيه مخالفات ؟ لقد كان العرب الكافرون أولى بذلك ، فقد كانت عندهم ملكة وفصاحة وكانوا معاصرين لنزول القرآن ، وهم كافرون بما جاء به محمد ولم يقولوا : إن في القرآن اختلافا ! هذا دليل على أن المستشرقين الذين ادعوا ذلك يعانون من نقص في اللغة .

ونقول لهم : لقد تعرض القرآن لأشياء أثبتت فصاحته وبلاغته عند القوم الذين نزل لهم أولا . فمنهم من سيجملون منهج الدعوة ، ثم حمل القرآن معجزات أخرى لغير الأمم العربية ، فمجزة القرآن ليست فصاحة فقط ، وإلا لقال واحد : هو أعجز العرب ، فما شأن العجم والرومان ؟ ونقول له : أكل الإعجاز كان في أسلوبه ؟ لا ، الإعجاز في أشياء تنفق فيها جميع الألسنة في الدنيا ، لأنه يأتى ليثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشهادة خصومه لم يارج الجزيرة إلا في رحلة

التجارة للشام ، ولم يثبت أنه جلس إلى معلم ، وكلهم يعرف هذا ، حتى الغلظة التي انحطوا فيها ، جاء ربنا بها ضدكم فقال :

﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمٌ ۖ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ۝١٧﴾

(سورة النحل)

يقصدون به : « بشر » هذا غلاماً كان لمويط بن عبدالمعزى قد أسلم وحسن إسلامه ، أو غلاماً آخر رومياً أو سلبان الفارسي ، فأوضح الحق : تعقلوا جيداً ، فمحمد لم يجلس إلى معلم ، ولم يذهب في رحلات . وبعد ذلك جاء القرآن تحدياً لا بالنطق ولا باللفة ولا بالفصاحة ولا بالبيان فحجب ، بل بالأمر الشامل لكل العقول وهو كتاب الكون . وقائمه وأحداك التي يشترك فيه كل الناس .

والكون - كما نعرفه - له حجب ، فالأمر الماضي حجاب له الزمن الماضي والذي كان يعيش أيامه يعرفه ، والذي لم يكن في أيامه لا يعرفه ، إذن فأحداث الماضي حجبها الزمن الماضي ، وأحداث المستقبل حجبها المستقبل لأنها لم تقع بعد . والحاضر أماناً ، فبجمل له حاجزاً هو المكان ، فبقي القرآن في أساليبه يخرق كل هذه الحجب ، ثم يتحدى حل سبيل المثال ويقول :

﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝١٨﴾

(سورة القصص)

وسبحانه يقول :

﴿ وَمَا كُنْتَ تِلْوَ يَأْتِي فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ ؕ اٰيَتِنَا ۝١٩﴾

(من الآية ٤٥ سورة القصص)

وسبحانه يقول :

﴿ وَمَا كُنْتَ تِلْوَ اَمِنْ قَبْلِهِ ؕ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُرُ بِسَبِّكَ ؕ اِذَا لَا رَتَابَ الْمُبْتَطِلُونَ ۝٢٠﴾

(سورة المنكبوت)

وكل « ما كنت » في القرآن تأتي باعتبار عن أشياء حدثت في الماضي . بالله لو كانوا يعلمون أنه علم أو جلس إلى معلم ، أكانوا يسكتون ؟ طبعاً لا ، لأن هناك كظراً أرادوا أي ثغرة لينقلوا منها ، وبعد ذلك يأتي القرآن لحجاب الزمن المستقبل ويخبره ، يحدث ذلك والمسلمون لا يفكرون أن يجمعوا أنفسهم فيقول الحق :

﴿ سَيَزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَيِّنُ الدَّبْرَ ۝١٥٠ ﴾

(سورة القمر)

حتى أن عمر بن الخطاب يقول : أي جمع هذا ؟ وينزل القرآن بآيات تنزل وتجل وتحفظ .. وتأتي غزوة « بدر » ويضم الجمع فعلاً . وتنزل آية أخرى في الوليد ابن المغيرة الجبار المقتري :

﴿ سَنِمُّهُ عَلَى الْخُرَطُومِ ۝١٥١ ﴾

(سورة القلم)

وتسأل بعضهم : هل نحن قادمون أن نصل إليه ؟ وبعد ذلك تأتي غزوة « بدر » فينظرون أنفه فيجدون السيف قد خرطه وترك سمة وعلامة عليه ، فمن الذي خرق حجاب الزمن المستقبل ؟ إنه الله . وليس محمداً ، فإذا تدبرتم المسائل حتى التدبر لعلمتم أن محمداً ما هو إلا مبلغ للقرآن ، وأن الذي قال القرآن هو الإله الذي ليس عنده ماضٍ ولا حاضر ولا مستقبل ، بل كل الزمن له ، ويأتي القرآن فيقول :

﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ۝١٥٢ ﴾

(من الآية ٨ سورة المجادلة)

هم قالوا في أنفسهم ولم يسمع لهم أحد ، ثم ينزل القرآن فيخبر بما قالوه في أنفسهم .. فإذا يقولون إذن ؟ وهم لو تدبروا القرآن لعلموا أن الحق سبحانه وتعالى هو الذي أخبر رسول الله بما قالوا في أنفسهم .. فهذه الآية « أفلا يتدبرون القرآن » جاءت بعد « فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول » ، إذن فقد غضبوا ، فلو كانوا يتدبرون لعلموا أن الله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق هو الذي أخبره بما بينوا ، والذين لا يفهمون اللغة يطربون فرحاً باختلاف ترويحوا أنه موجود بالقرآن ، يقولون : إن الحدث الواحد المنسوب إلى فاعل واحد لا ينفي مرة وثبت مرة أخرى ، فإن نفيه لا يثبت ، وإن أثبت لا تنفيه ، لكن القرآن فيه هذا .

ومضى لهم ذلك في قول الحق :

﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾

(من الآية ١٧ سورة الانفال)

« ما رميت » هو نفى « الرمي » ، « إذ رميت » أثبت « الرمي » وجاء القرآن بالفعل وهو « رميت » ، والفاعل هو « رسول الله صلى الله عليه وسلم » فكيف ثبت الفعل مرة وينفيه مرة في آية واحدة ؟ ونقول لهم : لأنكم ليس عندكم ملكة العربية قلتم هذا الكلام ، أما من عنده ملكة العربية وهي أصيلة وسليقة وطبيعة وسجية فيه ، فقد سمع الآية ولم يقل مثل هذا الكلام ، مما يدل على أنه فهم مؤداها .

ثم لماذا نتعد ونقول من أيام الجاهلية ، لناخذ من حياتنا اليومية مثلاً ، أنت إذا ما جئت مثلاً لولدك وقلت له : ذاكر لأن الامتحان قد قرب ، وأنا جالس معك لأرى هل ستذاكر أم لا . فيأخذ الولد كتابه ويجلس إلى مكتبه وبعد ذلك يفتح الكتاب ويقلب الأوراق ويحز رأسه . وبعد مدة تقول له : تعال انظر ماذا ذاكرت . فتمسك الكتاب وتسأله سؤالين فيها ذاكر . . فلا يجيب . فتقول له : ذاكرت وما ذاكرت . أي أنك فعلت شكلية المذاكرة ، ولا حميلة لك في موضوع المذاكرة .

قولك : « ذاكرت » هو إثبات للفعل ، وتقولك : « وما ذاكرت » هو نفى للفعل . فإذا جاء فعل من فاعل واحد مثبت مرة ومنفى مرة من كلام البلخ . فاعلم أن جهة الإثبات خبر جهة النفي .

وقوله الحق : « وما رميت إذ رميت » فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما جاء إلى المعركة أخذ حفنة من الحصى ، وجاء ورمى بها جيش العدو .

إذن فالعملية الشكلية قام بها النبي صلى الله عليه وسلم ، لكن أليس الله قادر أن يرسل الحصى إلى كل جيش العدو ؟ إن هذه ليست في طاقته ، فنقول الحق : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » . أنت أخذت شكلية الرمي ، أما مرضوعية الرمي فهي لله سبحانه وتعالى .
ويأتى مثلاً في آية أخرى يقول :

﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

(من الآية ٦ سورة الروم)

وهذا نفى . ثم يقول بعدها مباشرة :

﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

(من الآية ٧ سورة الروم)

وتساءلون أيقول : « لا يعلمون » .. ثم يقول : « يعلمون » بعدها مباشرة ؟
نعم فهم لا يعلمون العلم المفيد ، وقوله : « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا » أنهم
لا يعلمون بواطن الأمور ولا عواقبها . فلذا جاء فعل قُتِبَ مرة ونفى مرة أخرى
فلا بد أن الجهة منفكة .

مثال ذلك هو قول الحق :

﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴾

(سورة الرحمن)

ثم يقول القرآن في موقع آخر :

﴿ وَقَفُّهُمْ إِنَّمَا مَسْئُولُونَ ﴾

(سورة الصافات)

ومعناها أنهم سيُسألون . ونقول : اجعلوا عندكم ملكة العربية ، ألا يسأل
الاستاذ تلميذه . إذن فالسؤال قد يقع من العالم ليُعلم ما عند المسئول ويُقرُّ به ،
وليس ليُعلم العالم ما عند المسئول ، وعندما يقول ربنا : « وقفوهم إنهم
مستولون » .. فإياكم أن يذهب ظنكم إلى أن الله يسأل لأنه لا يعلم ، وإنما يسأل
ليقرركم لتكون حجة الإقرار أقوى من حجة الاختبار . إذن فإن وأيت شيئاً نفى ،
وأثبت في مرة أخرى فاعلم أن الجهة منفكة . وحينها نتكلم عن إعجاز القرآن نجله
يقول :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ إِنَّهُم مِّنْ إِمْلَاقِكُمْ تَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاهُمْ ﴾

(من الآية ١٥١ سورة الانعام)

وجاء في الآية الثانية وقال ربنا :

﴿ تَحْنُ تَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ﴾

(من الآية ٣٦ سورة الإسراء)

قد يقول من لا يملك ملكة اللغة : فأيهما بليغة ؟ إن كانت الأولى فالثانية ليست بليغة ، وإن كانت الثانية فالأولى ليست بليغة .

نقول له : أنت أدخلت عجز كل آية فقط . وعليك أن تأخذ عجز كل آية مع صدرها . صحيح أن عجز الآية مختلف ، لأنه يقول في الأولى : « نحن نرزقكم وإياهم » وفي الثانية يقول : « نحن نرزقهم وإياكم » . ولكن هل صدر الآية متحد ؟ لا ، فصدر كل آية مختلف ، لأنه قال : « ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم » . فكان الإملاق موجود . . . حاصل ، لذلك شغل المخاطب برزقه قبل أن يشغل برزق ولده . . . يخاف أن يأتي له الولد فلا يجد ما يطعمه . لأنه هو نفسه فقير . فطمئنته الله على رزقه أولاً ثم بعد ذلك طمئنته على رزق من سيأتي : « نحن نرزقكم وإياهم » . . . لكن في الآية الثانية لم يقل ذلك . . . بل قال : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق » كأنه يخاف أن يفقد ماله ويصير فقيراً عندما يأتي الولد . ومادام قد قال : « خشية إملاق » فهذا يعني أن الإملاق غير موجود ، ولكنه يخاف الإملاق إن جاء الولد ، يخاف أن يأتيه الولد فيأتيه الفقر معه ، فأوضح الحق له : لا تخف فسيأتي الولد برزقه . . . « نحن نرزقهم وإياكم » إذن إن نظرت إلى الآية عجزها مع صدرها . . . تجد العلاقة مكتملة ، ويحاول بعضهم أن يجد منفذاً للطمع في بلاغة القرآن فيسأله لماذا يقول الحق في آية في القرآن :

﴿ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾

(من الآية ١٧ سورة لقمان)

وفي سورة ثانية يقول :

﴿ وَلَقَدْ صَبَّرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾

(سورة الشورى)

ونقول لهم : أنتم لم تفهموا الآيات على حقيقتها . ففي الآية الأولى يقول : « واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » أي في المصائب التي لا غريم لك فيها . ومادام ليس لك غريم فيها . . . فهذا تفعل ؟ لكن إذا كان لك غريم وخصم فقد تتحرك نفسك بأن تنتقم منه . ولذلك فانتبه لقوله الحق : « واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » يناسب الموقف الذي لا يوجد فيه غريم ، وفي

الآية الثانية : « إن ذلك لمن عزم الأمور » فالآية تناسب الموقف الذي فيه غريم لأنك ستصبر على المصيبة وعلى من عملها من غريم ؛ لأنك كلما رأته نهج نفسك وهذا يحتاج لتأكيد الصبر بقوة ، وتلك هي كلمات المستشرقين الذين يريدون الطعن في القرآن ويقولون لنا : أنتم تنظرون للقرآن بقداسة لكنكم لو نظرتهم إليه بتفحص لوجدتم أن فيه اختلافات كثيرة ، نقول لهم : قولوا لنا المخالفات ، ونحن ردنا على هذا في ثانياً خواطرننا عن القرآن ، ومنهم من يقول لك مثلاً : القرآن عندما تمرض لقضية خلق السموات والأرض جاءت كل الآيات لتؤكد أن الله سبحانه خلقها في ستة أيام .. لكنهم يقولون عندما نذهب إلى آيات التفصيل في قوله :

﴿ قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَاداً ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ١٠ وَجَعَلَ فِيهَا رَواسيًّ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلْأُولَى ١١ ثُمَّ أَسْرَوْنَا إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ١٢ فَفَضَّلْنَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظاً ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ١٣ ﴾

(سورة فصلت)

نجدها ثمانية أيام فقالوا : هذا خلاف . نقول لهم : أنتم لم تفهموا . فسبحانه حين قال : « قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ » ، فهل تكلم عما تستقيم به الحياة على الأرض ؟ إنه عندما تكلم عن الأرض يقول : « قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَاداً ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَواسيًّ مِنْ فَوْقِهَا » ، فهذه تكون تنمة الأرض لأنه يتكلم عن الأرض .. « وَجَعَلَ فِيهَا » أي الأرض .. « رَواسيًّ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا » .. وكل ذلك في الأرض .. إذن فالمرحلة الثانية مرحلة تنمة خلق الأرض فسبحانه خلق الأرض كجرم أولاً ، وبعد ذلك جعل فيها الرواسي وجعل فيها الأقوات وبارك فيها . في كم يوماً ؟ في أربعة أيام فكان اليومين الأولين دخلاً في الأربعة ، لأن هذه تنمة خلق الأرض .

وفيه المثل الأعلى ، مثلما تقول : سرت من هنا إلى الإسماعيلية في ساعة ، وإلى بور سعيد في ساعتين ، فقولك : إلى بورسعيد في ساعتين ، يعنى أن الساعة الأولى تم حسابها ، إذن فهؤلاء المستشرقون لم يفهموا معطيات القرآن ؛ لذلك يقول سبحانه : « أفلا يتدبرون القرآن » فإن وجدت شيئاً ظاهرياً يثير تساؤلاً في القرآن فأعمل عقلك ، وأعمل فكرك كي تعرف أن التناقض في فهمك أنت وليس التناقض في القرآن ؛ لأنه من عند من إذا قص واقعاً قصه على حقيقته ، وعند من لا يغيب شيء عنه ، لا حجاب الزمن الماضي ، ولا حجاب الزمن المستقبل ، ولا حجاب المكان ، ولا حجاب المكين « أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » ، فالقرآن كتاب كبير به أربع عشرة ومائة سورة ، بالله هاتوا أى أديب من الأدباء كي يكتب هذا ، ثم انظروا في فصاحته ، إنكم ستجدونه قوياً في ناحية وضعيفاً في ناحية أخرى ، وبعد ذلك قد تجدونه أغل بالمعنى ، وقال كلمتين هنا ثم جاء بما يناقضهما بعد ذلك ! مثلما فعل أبو العلاء الممرى عندما قال :

تخطئنا الأيام حتى كأننا زجاج ولكن لا يعاد لنا سبك
وكان أيام قوله هذا: ينكر البعث .

وعندما رجع إلى صوابه بعد ذلك قال :

زعم المنجم والطبيب كلاهما لا تحشر الأجساد قلت إليكما
إن صغ قولكما فليست بخاسر أو صغ قولى فالحسار عليكما

إذن فالتناقض يأتى مع صاحب الأغيار الذى كان له رأى أولاً ثم عدلته التجربة أو الواقع إلى رأى آخر . لكن ربنا سبحانه وتعالى لا يتغير ومعلومه لا يتغير فهو الحق ، إذن فالتناقض يأتى إما من واحد يكذب ؛ لأن الواقع لم يحكمه ، وإما من واحد هو في ذاته متغير ، فرأى رأياً ثم عدل عنه ، فيكون متغيراً . لكن الحق سبحانه وتعالى لا يتغير . . ويقول على الواقع الحق : « أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » . .

والواقع أيضاً أننا نجد كل قضية قرآنية تعرض كنص من نصوص القرآن أنزله الله على رسوله . . هذه القضية القرآنية في كون له تغيرات ، والتغيرات بعضها يكون من

مؤمن بالقرآن ، وبعضها يكون من غير مؤمن بالقرآن ، فهل رأيت قضية قرآنية ثم جاءت قضية الكون حتى من غير المؤمنين فكذبتها ؟ لا ، هم في القرب مثلاً بعد الحرب العالمية الأولى اخترعوا أسطوانة تحطيم الجوهر الفرد والجزء الذي لا يتجزأ . . وكانت تلك أول مرحلة في تفتيت الذرة ، ونجد القرآن يضرب المثل بالذرة ، وأنها أصغر شيء في قوله سبحانه :

﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝ ﴾

(سورة الزلزلة)

وضع العلماء أيديهم على قلوبهم لأن الذرة قد تفتت . فوجد ما هو أصغر من الذرة !؟ ووجدنا من قرأ القرآن . . وقال : إن القرآن نزل في عصر كان أصغر شيء فيه « الذرة » عند العرب القديم ، والله يعلم ألا أن العلم سيطمح ويرتقى ويفت الذرة ، فقال :

﴿ عَلِيمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ ﴾

(سورة سبا)

لقد تدبر صاحب هذا القول القرآن وفهم عن الله الذي تتساوى عنده الأزمنة ، فالمستقبل مثل الماضي ، ليس عنده علم مستقبل وعلم حاضر وعلم ماضٍ ، وأوضح لنا : أن هناك ما هو أصغر من الذرة . فلو فتروا المفتت منها لوجدنا في القرآن له رصيذاً .

تعالوا للقضايا الاجتماعية مثلاً . نجلدوا أى قضية قرآنية يجتمع لها خصوم القرآن لهجدوا مطعناً ، فنجد من لم يفهموا من المسلمين يجرون وراءهم ويقولون : هذه الأمور لم تعد ملائمة للعصر ، ثم نجد أعداء الإسلام يواجهون بطروف لا يجدون حلاً لمشكلاتهم إلا ما جاء في القرآن .

« أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » .

مثال آخر : بعض الناس يقولون : هناك اختلاف في القراءات . . مثل قوله تعالى :

﴿ مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ ① ﴾

(سورة الفاتحة)

ويقول : هناك من يقرأها « ملك يوم الدين » . . لكن هناك ما يُسمى « تريب الفاتحة » ، لأن كلمة « مالك » وكلمة « مَلِك » معناه واحد ، والقرآن كيف يكون من عند غير الله ؟ « أفلا يتدبرون القرآن ولو كان » - أي القرآن - « من عند غير الله » أخير الله كان يأتي بقرآن ١٩ لا . إنما القرآن لا يأتي إلا من الله سبحانه وتعالى ، « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » .

إن قوله سبحانه : « أفلا يتدبرون القرآن » تكريم للإنسان ، فكان الإنسان قد خلقه الله ليستقبل الأشياء بفكر لو استعمله استعمالاً حقيقياً لاتتهى إلى مطلوبات الحق ، وهذه شهادة للإنسان ، فكان الإنسان مزود بآلة فكرية . . هذه الآلة الفكرية لو استعملها لوصل إلى حقائق الأشياء ، والحق لا يريد منا إلا أن نعمل هذه الآلة : « أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » فالقرآن كلام الله ، وكلام الله صفة ، وصفة الكامل كاملة ، والاختلاف يناقض الكمال . فمعنى الاختلاف أنك تجد آية تختلف مع آية أخرى ، فكان الذي قال هذه نسي أنه قالها ١١ وبعد ذلك جاء بأمر يناقضها ، ولو كان عنده كمال لعرف ما قال أولاً كي لا يخالفه ثانياً . .

إذن فلا تضارب ولا اختلاف في القرآن ، لأنه من عند الله .

وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ أَلْحَافٍ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ